

COMUNIDAD INTERNACIONAL VISIÓN ISRAEL



PARASHAT VA'ERÁ: SHEMOT 6:2 – 9:35

ETIMOLOGÍA:

ראָה raá, raíz primaria; ver, literalmente o figurativamente (en numerosas aplicaciones, dir. y impl., trans., intr. y caus.):- aparecer, aprobar, atender, buscar, considerar, contemplar, dejar, descubrir, dignarse, discernir, enseñar, entender, escoger, especial, estimar, examinar, explorar, gozar, gustar, informar, levantar, manifestar, maravillarse, menospreciar, mirar, mostrar, observar, presentar, proveer, reconocer, reflexionar, respeto, rogar, ver, vidente, visión, visitar, vista.

Raah (ראָה, H7200), «ver, observar, percibir, conocer, adquirir conocimientos, examinar, cuidar, escoger, descubrir». Además de estar en todos los períodos del hebreo, el verbo se encuentra solo en moabita. Figura en la Biblia unas 1:300 veces.

La acepción básica de raah es la de ver con los propios ojos: Los ojos de Isaac «se oscurecieron, quedando sin vista» (Gen_27:1). Esto es lo que significa en Gen_1:4, el primer ejemplo del término en la Toráh. El vocablo puede tener el sentido de ver solo lo que es más obvio: «Hashem no mira lo que mira el hombre» (1Sa_16:7). «Observar» es otro significado que puede tener el verbo: «Y sobre la azotea había como tres mil hombres y mujeres mirando mientras Sansón los divertía» (Jue_16:27 lba).

El segundo significado primario es «percibir», o sea, estar consciente. Los ídolos, por ejemplo, «no ven ni oyen» (Deu_4:28). Tercero, raah se refiere a «percibir» en el sentido de oír: Elohim trajo los animales a Adán «para ver cómo los llamaría» (Gen_2:19 rva). En Isa_44:16 el verbo significa «disfrutar»: «Me he calentado, he visto el fuego».

También puede tener los significados de «darse cuenta» o de «conocer»: «Dediqué mi corazón a conocer sabiduría y a ver la faena que se hace sobre la tierra» (Ecl_8:16). Los hombres rebeldes de Jerusalén informan a Elohim: «No veremos espada ni hambre» (Jer_5:12).

Esta acepción del verbo tiene otros significados más amplios y variados. Por ejemplo, raah puede referirse a «percibir» o «averiguar» alguna información sin literalmente verla con los ojos, como cuando Agar «vio» que había concebido (Gen_16:4). Puede indicar el reconocimiento intelectual de la veracidad de algún hecho: «Hemos visto que Yahweh está contigo» (Gen_26:28). Ver y oír, los dos juntos, pueden significar «adquirir entendimiento»: «Los reyes cerrarán ante él la boca, porque verán lo que nunca les fue contado, y entenderán lo que jamás habían oído» (Isa_52:15). En Mal_3:18 el verbo significa «distinguir»: «Entonces os volveréis, y discerniréis la diferencia entre el justo y el malo, entre el que sirve a Elohim y el que no le sirve». El término se usa también en el contexto de considerar el hecho de que Israel es el pueblo de Elohim (Exo_33:13).

Además de estos usos de raah referentes a la percepción intelectual, «ver» se usa en el sentido de vida. «Ver la luz» es vivir (Job_3:16; cf. 33:28). Puede significar «experiencia» o lo que se aprende de la vida: «Como yo he visto, los que aran iniquidad y siembran injuria, la siegan» (Job_4:8). En 2Re_25:19 el verbo se usa, aludiendo a los consejeros del rey, con el sentido único de ser personas «de confianza».

Una cuarta acepción general de raah es «examinar»: «Y descendió Yahweh para ver la ciudad y la torre que edificaban los hijos de los hombres» (Gen_11:5). Este examen puede ser más que revisar; puede indicar «cuidar» o «supervisar» (Gen_39:23). Dentro de lo mismo, raah puede referirse a «ver» con gozo o angustia. Agar resolvió no «ver» cuando su hijo Ismael se moría de sed (Gen_21:16). El verbo habla también de atender o visitar. En 2Sa_13:5 se dice que Jonadab aconsejó a Amnón: «Cuando tu padre viniere a visitarte, dile». Cuando José dice: «Provéase [«fijese» bj] ahora Faraón de un varón prudente y sabio», le

aconsejaba escoger o seleccionar una persona con tales características (Gen_41:33). «Examinar» puede ser también «observar» a alguien con el fin de imitarlo (Jue_7:17) o bien «descubrir» (averiguar) alguna cosa (Jue_16:5).

הָרָא QAL:

- 1) Ver, mirar (Gen_27:1).
- 2) Conocer (Deu_33:9; Ver nota RVA).
- 3) Observar, examinar el hígado para adivinar (Eze_21:26/21).
- 4) Tener visiones (Isa_30:10).
- 5) Fijarse, mirar despectivamente (Cant. 1:6).
- 6) Ver, visitar (2Rey_8:29).
- 7) Mirar, escoger, proveer (Gen_22:8; 2Rey_10:3). — ha-nearót ha-reuyót = las jóvenes escogidas (Est_2:9).
- 8) Percibir, es decir, ver pero no con los ojos (Ecc_1:16; Gen_2:19; 1Rey_10:4).
- 9) Ver, experimentar, gozar (Jer_5:12; Ecc_9:9).
- 10) Apreciar la diferencia (Mal_3:18). — Perf. רָאָה; רָאָתָה; Impf. יִרְאֶה, יִרְאֶה; Vaif. וַיִּרְאֶה (= Hifil); Suf. יִרְאֵי; Impv. יִרְאֶה, יִרְאֵי; Inf. יִרְאוּ, יִרְאוּ; Suf. יִרְאוּתָה; Abs. יִרְאוּתָה; Pl. יִרְאוּם; Part. יִרְאוּתָה; Const. יִרְאוּתָה; Suf. יִרְאוּתָה; Pl. יִרְאוּתָה; Const. יִרְאוּתָה; Pas.fem.pl. יִרְאוּתָה.

NIFAL:

- 1) Aparecer, hacerse visible (Gen_1:9; 1Rey_6:18).
- 2) Presentarse ante, aparecerse (1Rey_18:1; Gen_12:7). — En 1Sa_1:22, en lugar de Nifal וַיִּרְאֶה se sugiere leer Qal וַיִּרְאֶה, "y veremos [el rostro de YHVH]". La vocalización masorética obedecería a razones piadosas para disimular el franco antropomorfismo que presenta el TM. — Perf. יִרְאֶה; יִרְאֶתָה; Impf. יִרְאֶה, יִרְאֶה; Vaif. וַיִּרְאֶה; Impv. יִרְאֶה; Inf. יִרְאוּ; Part. יִרְאוּתָה.

PUAL:

Aparecer, hacerse visible (Job_33:21). — Perf. יִרְאוּ.

HIFIL:

- 1) Mostrar (Gen_12:1; Jer_24:1).
- 2) Hacer ver, hacer experimentar:

En Sal_71:20 el Qere lee הִרְאִיתָנִי, "me has hecho ver", en lugar del Ketiv que tiene הִרְאִיתָנִי. — Perf. הִרְאִיתָ, הִרְאִיתָ; Suf. הִרְאִיתָ; Impf. הִרְאִיתָ; Vaif. וַיִּרְאֶה (= Qal); Suf. הִרְאִיתָ; Impv.suf. הִרְאִיתָ; Inf. הִרְאוּ; Suf. הִרְאוּתָה; Part. הִרְאוּתָה.

HOFAL:

Ser mostrado (Exo_25:40). — Perf. הִרְאִיתָ, הִרְאִיתָ; Part. הִרְאוּתָה.

HITPAEL:

- 1) Mirarse uno al otro (Gen_42:1).
- 2) Verse las caras, es decir, enfrentarse (2Rey_14:8, 2Rey_14:11). — Impf. הִתְרַאָּה, הִתְרַאָּה; Vaif. וַיִּתְרַאָּה.

COMENTARIO:

6:2 Vayedaber Elohim el-Moshe vayomer elav ani Adonay. Y habló Elohim a Moisés y le dijo: Yo soy el Eterno

Muy probablemente prosperemos en nuestros intentos de exaltar al Eterno y ser útiles a los hombres cuando aprendamos por experiencia que nada podemos hacer por nosotros mismos, y que toda nuestra dependencia y expectativa está en Él. Moshé había estado esperando lo que Hashem iba a hacer, pero ahora verá lo que hará Él. Ahora Hashem sería conocido por su nombre, Yahweh, esto es, el Elohim que hace lo prometido y termina su obra.

Hashem quería la felicidad de ellos: Yo los tomaré como mi pueblo, un pueblo peculiar y Yo seré vuestro Elohim. No necesitamos pedir ni tener más que esto para hacernos felices. Él quiere su esplendor (Kavod): "Ustedes sabrán que Yo soy Yahweh". Estas palabras buenas y consoladoras, debieran haber reanimado a los decaídos israelitas y haberles hecho olvidar su miseria; pero ellos

estaban tan absortos en sus problemas que no hicieron caso de las promesas de Hashem. Al dejarnos llevar por el descontento y la ansiedad nos privamos del consuelo que pudiéramos obtener tanto de la palabra del Eterno como de Su providencia y así no andar desconsolados.

El llamamiento reiterado, 6:1-8.

Hashem le prometió a Moshé que a causa de una poderosa mano el faraón no solamente dejaría salir a Israel (v. 1), sino que lo echaría del país (v. 1). Por medio de los prodigios el Eterno cambiaría la situación, y llegaría el momento cuando el egipcio desearía tanto que se marchasen que con fuerza los arrojaría (*garash* H1644) del país (ver Exo_12:33, Exo_12:39; Exo_23:28; 1Sa_26:19; etc.). No obstante, Moisés tuvo que aceptar la respuesta con fe. Habría largos meses de lucha antes de ver la salida, y mientras tanto tuvo que afrontar el odio y el rechazo de su gente que tanto quiso ayudar.

6:3 Va'era el-Avraham el-Yitschak ve'el-Ya'akov be'El Shaday ushmi Adonay lo nodati lahem. Y Yo aparecí a Abraham, a Yitzjak y a Yacob como El Shadday (Elohim todopoderoso), pero con mi nombre, Eterno, no me di a conocer a ellos.

En los vv. 2-8 hay un llamamiento que es algo similar al de Shemot 3:1-4:31. Por eso, algunos lo consideran el producto de otra fuente antigua preservada independientemente de lo ya relatado. Aunque es posible, lo más probable es que el Eterno quiso reforzar su propósito en la vida de Moshé. Era un momento crítico; Moshé estaba desalentado y vacilaba. Hashem le dio una palabra nueva de revelación con una reafirmación de su llamamiento y del poder divino.

El nombre y la naturaleza de Yahweh

Se conoce al Eterno por medio de su nombre y de sus hechos; consecuentemente, este pasaje juega un papel importante en el estudio del conocimiento del Nombre Sagrado. Por primera vez desde la introducción del nombre Yahweh (Shemot 3:15), aparece el uso del vocablo Elohim ('elohim H430): Además, Elohim dijo a Moisés: "Yo soy Yahweh" (v. 2). El texto implica que hay etapas en la revelación

del Eterno a Israel. Yo me aparecí a Abraham, a Yitzjak y a Yacob como Elohim Todopoderoso ['el Shaddai H7706]; pero con mi nombre Yahweh [YHWH H3068] no me di a conocer a ellos (v. 3). Primeramente se le conocía con el nombre Elohim ('elohim H430); después se le conocía como Elohim Todopoderoso ('el Shaddai H7706 ver Gen_17:1; Gen_35:11; Gen_48:3), y finalmente, como Yahweh (YHWH, H3068).

(Nota: Shemot 3:14 "Ehyeh Asher Ehyeh [Yo soy/seré el que soy/seré] El texto Hebreo aquí lee '*ehyeh asher ehyeh*', la palabra *ele* siendo derivada de *hayah* que significa *ser, existir*, pero el texto Arameo aquí en v.14 lee; *ahyah ashar ahyah*. Este es Su Nombre oculto, una explicación que lleva a la revelación de Su Nombre en v. 15: YHWH. "Éxo 3:15 *Elohim, además, dijo a Moshe: "YAHWEH, Yud-Heh-Vav- Heh [YHWH], El Elohim de tus padres, el Elohim de Avraham, el Elohim de Yitzjak y el Elohim de Ya'akov, me ha enviado a ustedes.' Este es Mi Nombre para siempre; este es Mi Memorial generación tras generación". ¡La prohibición en relación con el verdadero Nombre de YAHWEH no procede del Sinaí, sino de una cátedra desierta en una casa desierta y solo aquellos que se contentan con estar en el desierto continuarán situándose bajo la prohibición que Yahshúah el Mesías ha venido a eliminar y a librarnos de ella (Juan_17:6; Exo_3:14-16)! ¡YAHWEH nos ha dado Su Nombre como un recordatorio para que todas las generaciones lo proclamen por toda la tierra! ¡Como somos parte de todas las generaciones, tenemos que invocar Su Nombre! El uso del Nombre de YAHWEH es la marca de identificación del pueblo verdadero de Él, esto puede ser visto en Rev_14:1.)*

El nombre Yahweh es antiguo (ver Gen_4:26; Gen_15:2, Gen_15:8; Gen_16:2; Gen_18:14; Gen_19:13; Gen_24:31), y no es que aparece aquí por primera vez; sin embargo, ahora el nombre antiguamente revelado tendrá un significado nuevo para Israel. De aquí en adelante Yahweh será el nombre usado al referirse al Elohim del pacto, y será conocido especialmente como el Redentor: "Yo os libraré... Os redimiré con brazo extendido"... (v. 6). Por medio de la revelación del nombre y el

hecho de la liberación, Israel llegará a conocer más completamente la naturaleza de Elohim que lo que la conocieron sus antepasados. Es decir, la revelación del Eterno a Moshé y a Israel es más completa que la que Abraham recibió. Entonces, el v. 3 parece ser más bien un paréntesis: se enfatiza la revelación de la naturaleza del Eterno involucrada en el nombre Yahweh; se confirman las promesas hechas anteriormente a los patriarcas, y se revelan el poder y la autoridad de Yahweh.

Los nombres del Eterno son importantes en el desarrollo del estudio bíblico. En la Toráh hay una relación íntima entre la persona y su nombre. Por ejemplo, no tener un nombre significa que uno no existe, o no es una persona. Si Elohim vive, tiene que tener un nombre. Así que, hay una relación casi indivisible entre un nombre y la realidad que representa. Consecuentemente, la manera de tratar el nombre significa la naturaleza básica de la relación con una persona (ver Exo_20:7). También, el hecho de que el Eterno tiene varios nombres no refleja un concepto politeísta, sino son más bien revelaciones de la naturaleza del mismo Elohim (ver Gen_2:4b, etc.).

En Exo_6:2-3 se usan tres nombres para el Eterno: (1) 'el H410 o 'elohim H430; (la forma plural con sentido de singular cuando se trata del Elohim verdadero) es el término general usado por los pueblos semíticos que significa "Constructor o Arquitecto". Puede aplicarse a los dioses paganos. El vocablo probablemente proviene de un verbo que significa "ser fuerte", o "tener fuerza". Es un símbolo de poder tal como se ve en Génesis 1.

(2) Shaddai H7706, de la combinación 'el H430-shaddai H7706, probablemente proviene del asirio shadu y significa "montaña". Sin embargo, la LXX-Septuaginta lo traduce con una palabra que significa "Todopoderoso", y la Vulgata sigue usando el término "omnipotente". Hay un verbo hebreo, sasad H7703, que significa "tratar con violencia", o "demostrar gran poder". Aunque la raíz de la palabra Shaddai H7706, es incierta, las dos posibilidades tratan de un sentir de potencia. Si el término proviene de shadu, que quiere decir "El Elohim de la montaña", indica un concepto de altura y de firmeza, e incluye un sentir de misterio y

poder (por ej.: las nubes y tormentas violentas que se forman repentinamente alrededor de las montañas, Exo_19:16; Exo_20:18). El término aumenta el concepto de Elohim.

(3) YHWH H3068 (ver 3:14) viene probablemente del verbo "ser" y es una forma personal. No se trata aquí de la existencia de Yahweh, sino que se concentra sobre su presencia con, o entre los que han entrado en el pacto con él.

El pacto y la promesa de Yahweh (vv. 4-8).

El Eterno reafirma el pacto hecho con los patriarcas (v. 4); vuelve a asegurar a Moshé que escucha el gemido del pueblo y que no se ha olvidado el pacto (v. 5). Los patriarcas eran peregrinos y forasteros en la tierra de Canaán; ahora la tierra se dará a Israel de acuerdo con la promesa hecha. El pueblo ha de vivir en su propio país con título de propiedad segura. El nombre de Yahweh es la fianza o garantía de la promesa, y les librá con brazo extendido y con grandes actos justicieros (v. 6).

Lo que Yahweh hará por el pueblo está basado en su naturaleza. Aunque la revelación nueva del nombre antiguo fue el primer paso, los acontecimientos venideros la confirmarían. En el texto, y de antemano, el Eterno anuncia lo que hará:

(1) Yo os libraré de las cargas de Egipto (v. 6a), vehotseti etchem mitachat sivlot Mitsrayim

(2) os libertaré de su esclavitud (v. 6b), vehitsalti etchem me'avodatam

(3) Os redimiré. . . (v. 6c), vega'alti etchem bizroa netuyah

(4) os tomaré como pueblo mío (v. 7a), Velakachti etchem li le'am

(5) yo seré vuestro Elohim (v. 7b), vehayiti lachem le'Elohim

(6) Yo os llevaré a la tierra [prometida] (v. 8a), Veheveti etchem el-ha'arets asher nasati et-yadi

(7) Yo os la daré en posesión (v. 8b). latet otah le-Avraham le-Yitschak ule-Ya'akov venatati otah lachem morashah ani Adonay

Otra vez, el nombre de Yahweh es la garantía de lo que ha de ocurrir; la afirmación comienza y termina con la fórmula, Yo soy Yahweh (v. 2a, 8b).

La acción de Yahweh puede dividirse en tres categorías:

- (1) La redención: librar, libertar y redimir,
- (2) la oferta del pacto y
- (3) la promesa de darles una tierra en posesión (v. 8b).

En los vv. 1-8 se emplea el yo dieciocho veces. Cinco veces está escrito independientemente del verbo (nótese que en el hebreo se incluye la persona en la conjugación del verbo) lo cual hace énfasis gramaticalmente en la persona. La libertad vendrá de parte de Yahweh; él lo hará. Por esta razón los escritos bíblicos posteriores siempre se refieren al éxodo de Egipto como una liberación divina.

Escrituralmente el pacto (v. 4) se une con la redención (v. 6). En el pacto Yahweh se revela por medio del hecho de la redención: (ver Jue_5:4, Jue_5:11),

Jue 5:4 "YAHWEH, cuando saliste de Seir, cuando te marchaste de los campos de Edom; la tierra tembló, y el cielo se estremeció; sí, las nubes derramaron torrentes.

Jue 5:11 "A voces más altas que el sonido de los arqueros en los abrevaderos sonarán mientras repiten las obras justas de YAHWEH, las obras justas de sus regidores en Yisra'el. "Entonces el pueblo de YAHWEH marchó hacia las ciudades.

En ello se encuentra tanto la demanda como la promesa. Yahweh demanda que Israel sea su pueblo y promete que él será el Elohim de ellos (v. 7, ver Lev_26:12). Más adelante, con la ratificación del pacto de parte del pueblo, el Eterno revelará cómo cumplir con su voluntad con la entrega de la Toráh (ver Exo. 20 y adelante). Trágicamente la historia revelará el fracaso de Israel en cumplir con

el pacto; sin embargo, Hashem siempre es fiel en cumplir su palabra (v. 4).

Para que Israel fuese el pueblo de Elohim, Yahweh tendría que redimirlo (v. 6). Consecuentemente, le pertenecería a él. En la época de Moshé se creía comúnmente que cada zona geográfica tenía su elilim (dios o ídolo) que ejercía poder sobre su dominio. Se consideraba que la gente que vivía en tal lugar automáticamente le pertenecía al elilim y era pueblo de él. Pero no fue así con Israel. Yahweh no era un Elohim dentro de límites geográficos y la redención no era asunto de residencia. Yahweh entró en una tierra extraña y libertó a los suyos de la opresión. Además, la redención de Yahweh y el pacto ofrecido por él requerían fe y obediencia de parte del pueblo.

El verbo “redimir” (ga'al H1350) significa “librar lo que es atado o trabado”. La revelación nueva identifica a Yahweh como el Elohim Redentor. (Antes el verbo es usado en Gen_48:16 cuando Yacob bendice a Yoséf.) Lo llamativo es que ahora Yahweh se relaciona con un término técnico antiguo: es el Redentor (go'el).

En la historia de Israel antiguo, el go'el era un pariente cercano que asumía ciertas responsabilidades a favor de una persona. Por ejemplo,

(1) si alguien se veía obligado a vender las tierras de sus antepasados, su go'el debía redimirlas (Lev_25:25),

(2) si por causa de la pobreza alguien era forzado a venderse a sí mismo en esclavitud, su go'el estaba obligado a comprar su libertad (Lev_25:47-54),

(3) el go'el tenía que vengar la sangre de cualquier pariente asesinado (Num_35:16-21),

(4) también con el casamiento de levirato, un deber particular del go'el era casarse con la viuda sin hijos de un hermano fallecido para engendrar prole que preservara el nombre del hermano (ver Gen_38:7-8; Deu_25:5-10; Rth_2:20, Rth_3:12; Rth_4:1-12).

Al prometer redimir (go'el) al pueblo, Yahweh se identificó como el pariente más cercano que

rectificaría las injurias hechas a su gente. Estaba ligado con los suyos por medio del pacto con los patriarcas, e iba a rescatar a su primogénito — Israel— de la esclavitud.

La respuesta del pueblo y de Moisés, Shemot 6:9-13.

De acuerdo con la palabra de Yahweh, Moshé habló a los hijos de Israel; pero no le escucharon, pues había decaído su ánimo a causa de la dura opresión.

6:9 Vayedaber Moshe ken el-beney Yisra'el velo sham'u el-Moshe mikotser ruach ume'avodah kashah. Y habló Moisés de esta manera a los hijos de Israel; mas ellos no escucharon a Moisés por impaciencia de espíritu, y a causa de la dura servidumbre.

Moshé también volvió a reiterar su reticencia de hablar otra vez con el faraón: Si los hijos de Israel no me escuchan, ¿cómo, pues, me escuchará el faraón, siendo yo falto de elocuencia? (v. 12). Otra vez el Eterno dio instrucciones a Moshé y a Aarón para Israel y para el faraón.

6:13 Vayedaber Adonay el-Moshe ve'el-Aharon vayetsavem el-beney Yisra'el ve'el Par'oh melech Mitsrayim lehotsi et-beney-Yisra'el me'ere'ts Mitsrayim. Y el Eterno habló a Moisés y a Aarón, y les dio instrucciones para los hijos de Israel y para el Faraón, rey de Egipto, a fin de sacar a los hijos de Israel de la tierra de Egipto.

La tabla genealógica, Shemot 6:14-27.

La narración abre un paréntesis para incluir el linaje de Moshé y Aarón. Es una tabla genealógica seleccionada de las casas paternas de Rubén, Simeón y Leví sin incluir a todas las generaciones nacidas en Egipto. El trozo sirve para varios propósitos:

(1) Se trata más bien del linaje de Aarón, quien ahora es puesto en prominencia y cuya descendencia ha de jugar un papel de importancia como Kohanim (sacerdotes) en Israel. Probablemente se preservaba muchos de estos informes en círculos sacerdotales, y siempre se procuraba mantener el linaje puro.

(2) Se demuestra cómo Yahweh estaba trabajando paulatina y silenciosamente para librar al pueblo. Había preparado a sus instrumentos para el momento propicio.

(3) Además, se hace una conexión con el pasado certificando a Moshé y a Aarón como descendientes auténticos de Yacob.

Los hijos de Israel (Jacob), Shemot 6:14-17.

No se presentan los doce hijos de Israel, sino los tres mayores nacidos a Lea: Reubén, Shimeón y Leví (ver Gen_46:8-25; Num_3:1-37). El autor quiere unir históricamente a Moshé y a Aarón con los que entraron originalmente en Egipto y, de acuerdo con el texto, los dos son de la cuarta generación desde Leví. Basándose en esta narración algunos sugieren un período más corto para la permanencia del pueblo en Egipto que lo sugerido en este estudio; sin embargo, parece que aquí se trata más bien de una genealogía seleccionada en vez de una completa. (Comp. Rth_4:18-20 y 1Cr_2:4-10 con Exo_6:23; Elisheva parece ser de la sexta generación.) De los tres nombrados, se indican únicamente los nombres de sus hijos de la primera generación. Con esto se cumple el fin orientador.

La casa de Leví:

la genealogía de los líderes nuevos, Exo_6:17-27. De los hijos de Leví, se enfoca a Amran quien tomó por mujer a Jocabed su tía, quien le dio a luz a Aarón y a Moisés (v. 20). Más tarde se prohibirán tales casamientos (ver Lev_18:6, Lev_18:12); sin embargo, los dos líderes son del linaje levítico. Los dos que Yahweh seleccionó son auténticamente descendientes de Yacob. Debido al papel que desempeñarían en el culto de adoración, se incluyeron los nombres de los hijos de Aarón: Nadab, Abihú, Eleazar e Itamar. Nadab y Abihú, por introducir ritos ilegales en el culto, murieron consumidos por un fuego sin dejar descendencia (ver Lev_10:1-2; Num_3:4; también Exo_24:1, Exo_24:9). Eleazar sucedió a Aarón como Kohen Gadol (Sumo Sacerdote Num_20:23-29), y el Mishkan (tabernáculo) del testimonio fue construido bajo la dirección de Itamar (Exo_38:21).

También aparecen los nombres de los hijos de Coré que llegarían a ser los porteros del tabernáculo (1Cr_9:19) y del templo (1Cr_26:1-9). Los hijos se libraron del castigo divino cuando su padre se rebeló contra Moshé y Aarón (ver Num_26:9-11; Num_16:1-35). Los coreítas son reconocidos también por sus salmos incluidos en el salterio.

El texto no explica la razón por la que se omitió la descendencia de Moshé. Es posible que el autor inspirado simplemente quería dar las credenciales de Aarón, que jugó un papel importante como portavoz (profeta, ver 7:l) de Moisés en la liberación y como el padre de la línea sacerdotal.

No obstante, hay otra razón que pudiera haber influido en la consideración. Trágicamente, la historia indica una herejía de la línea de Moshé: Jonatán hijo de Gershon, hijo de Moshé, él y sus hijos fueron sacerdotes de la tribu de Dan hasta el tiempo de la cautividad de la tierra. Así tuvieron instalada para ellos la imagen tallada que Micaías había hecho... (Jue_18:30-31). Si la línea de Moshé estuvo incluida originalmente, la eliminaron en la transmisión del texto por la herejía cometida por sus descendientes.

La genealogía concluye en una forma extraña: Estos son aquel Aarón y aquel Moshé... (v. 26); sin embargo, vuelve la narración nombrando a Moshé primero. Tratándose de una tabla genealógica, la posible explicación es que usaron el orden de edad (Jue_7:7) en vez del de dignidad.

La comisión renovada, 6:28-7:7.

Después de la tabla genealógica se reanuda la narración. En tierra egipcia el Eterno habla otra vez con Moshé y recalca su misión (v. 29); sin embargo, Moshé todavía se siente inadecuado para la tarea: yo soy un hombre falto de elocuencia... (v. 30). El Eterno le responde indicando más específicamente el papel que Aarón ha de jugar en el proceso de la liberación: Mira, yo te he puesto como Elohim para el faraón, y tu hermano Aarón será tu Nevíí (profeta). Tú dirás todas las cosas que yo te mande, y Aarón... hablará al faraón... (7:1, 2).

¿Qué aprendemos de esta lección?

1. Las promesas de Yahweh nunca dejan de cumplirse, aunque su tiempo no es el mismo tiempo nuestro.

Luc 24:48 Ustedes son testigos de estas cosas.

Luc 24:49 Ahora estoy enviando sobre ustedes lo que mi Padre prometió. Así que quédense en la ciudad hasta que hayan sido investidos con el poder de lo alto."

2. Yahweh se compadece de los que sufren y escucha a los que claman a él.

Sal 103:13 Así como el padre tiene compasión por sus hijos, YAHWEH tiene compasión por los que le temen.

3. Las situaciones difíciles y angustiosas a menudo deprimen nuestro ánimo y nos impiden escuchar al Eterno, que tiene la respuesta para nosotros (v. 9).

Sal 50:15 y clama a mí cuando en el día de aflicción; Yo te libraré y tu me glorificarás."

4. Usualmente el Eterno habla a los grupos o a la Kehilá por medio de un "ángel" o mensajero: un predicador, el pastor, un maestro, etc. (v. 13).

Osheas 12:10 Yo hablaré a los profetas; [1R 13:1; 14:7-16; 17:1; 18:21-40; 19:10; 2R 17:13; Jer 25:4; Am 7:14; Neh 9:30] Yo he multiplicado visiones; por medio de los profetas [Num 12:6; Jl 2:28; Hch 2:17; 2C 12:1, 7] Yo fui representado. [Cp 1:2-5; 3:1; Is 5:1-7; 20:2-5; Jer 13:1-14; 19:1, 10; Ez 4:1-5:17; 15:1-8; 20:49]

5. El Eterno tomó al pueblo de Israel tal como estaba, y le reveló su verdad. Israel no entendió todo el significado de tal revelación. Trágicamente, en el mundo de hoy todavía no hemos podido aplicar las enseñanzas de Yahshuah a las relaciones mundiales.

Juan 12:38 para que lo que había dicho el profeta Yeshayah se cumpliera: "YAHWEH, ¿Quién ha creído nuestro reporte? ¿A quién se ha revelado el brazo de YAHWEH [Yahshuah]?" [Is 53:1]

6. Frente a la opresión del hombre por el hombre, en todo tiempo y lugar, la voz del Eterno continúa reclamando una y otra vez, dejad ir a mi pueblo.

Isa 61:1 "El Ruaj de YAHWEH está sobre mí; [cp 11:2-5; 42:1; Mt 3:16; Lu 4:18, 19; Jn 1:32, 33:34] vv 17-22 por lo tanto, me ha ungido para [Sal 45:7; Da 9:24; Jn 1:41; Hch 4:27; 10:38; He 1:9] anunciar las Buenas Noticias a los pobres; [Sal 22:26; 25:9; 69:32; Mt 5:3-5; 11:5; Lu 7:22] me ha enviado a proclamar libertad a los cautivos, [Lu 4:16; Jn 8:32-36; Hch 26:18] [y vista renovada a los ciegos,(LXX)] [cp 57:15; Os 6:1; Sal 34:18; 147:3; 2C 7:6]

7. La Toráh enseña que el hombre no puede hacer la voluntad de Yahweh si confía solamente en el poder humano. Los grandes hombres de la fe en el Tanak ganaron sus victorias con la ayuda de Yahweh; sin embargo, no la suponían solamente, sino contaban con ella. Creían en la victoria final de Yahweh y en su justicia (ver Jue_7:2-22; Amo_2:14-16; Isa_30:15-17; Isa_31:1-5, etc.)

SHABAT SHALOM

BIBLIOGRAFÍA: Diccionario Strong en español/Diccionario AT. W:E:VINE/Diccionario de hebreo bíblico/Comentario bíblico mundo hispano/Comentarios de la biblia del diario vivir/Traducción kadosh israelita mesiánica-Diego Ascunce 2003./Notas. Traducción kadosh israelita mesiánica-Diego Ascunce-2003/

COMUNIDAD INTERNACIONAL VISIÓN ISRAEL

